

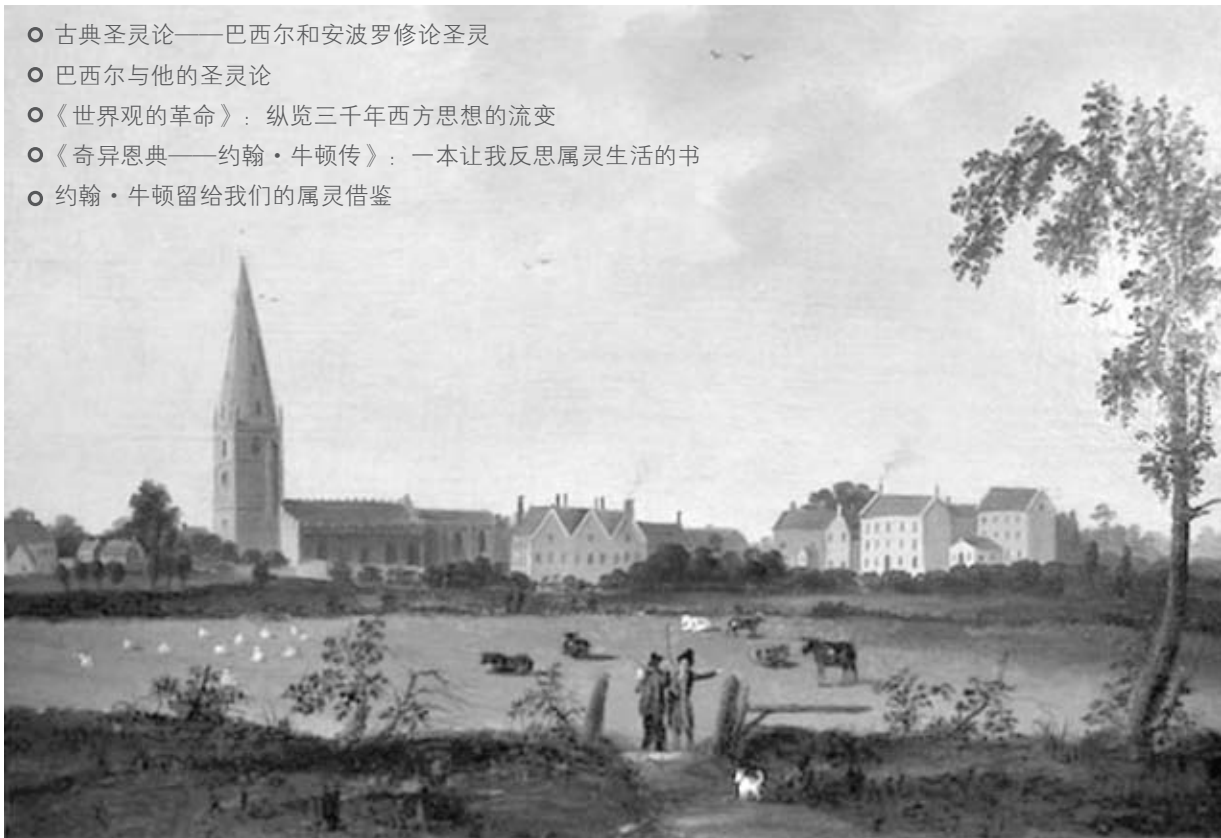
# 橡树 Oak Tree Reading 阅读

# 04



橡树阅读4期  
OAK TREE READING No. 4

- 古典圣灵论——巴西尔和安波罗修论圣灵
- 巴西尔与他的圣灵论
- 《世界观的革命》：纵览三千年西方思想的流变
- 《奇异恩典——约翰·牛顿传》：一本让我反思属灵生活的书
- 约翰·牛顿留给我们的属灵借鉴



# 基督教经典译丛

这套译丛试图从浩如烟海的基督教经典中，选取能带给我们思想和生命更新的神学、灵修、历史等不同方面的著作。

“经典名著像泉源，能涌流出其他的著作；像一把钥匙，能开启许多新的门户；又像一粒种子，能结出丰硕的果实。”

——威尔斯比（Warren Wiesbe），著名作者、牧者、圣经学者

## 已出图书

1. 奥古斯丁（Augustine）：《道德论集》（*Moral Treatises*），41.00
2. 纳西盎的格列高利（Gregory of Nazianzus）：  
《神学演讲录》（*Theological Orations*），36.00
3. 阿塔那修（Athanasius）：《论道成肉身》（*On the Incarnation*），39.80
4. 奥古斯丁（Augustine）：《论信望爱》（*Enchiridion*），38.00
5. 优西比乌（Eusebius）：《教会史》（*Church History*），49.00
6. 奥古斯丁（Augustine）：《论四福音的和谐》（*Harmony of the Gospels*），36.00
7. 加尔文（Calvin）：《基督教要义》（*Institutes of the Christian Religion*），155.00
8. 安波罗修（Ambrose）：《论基督教信仰》（*Exposition of the Christian Faith*），48.00
9. 巴西尔（Basil）：《创世六日》（*Hexaemeron*），28.00
10. 尼撒的格列高利（Gregory of Nyssa）：《摩西的生平》（*The Life of Moses*），22.00

## 待出图书

11. 切斯特顿（Chesterton）：《回到正统》（*Orthodoxy*）
12. 切斯特顿（Chesterton）：《异教徒》（*Heretics*）
13. 约翰·福克斯（John Foxe）：《殉道史》（*The Book of Martyrs*）
14. 加尔文（John Calvin）：《加尔文早期著作选》（*Early Writings of John Calvin*）
15. 马丁·路德（Martin Luther）：《〈加拉太书〉注释》（*Commentary on Galatians*）
16. 爱德华兹（Janathan Edwards）：《论宗教情感》（*Religious Affections*）
17. 巴克斯特（Richard Baxter）：《圣徒永远的安息》（*The Saint's Everlasting Rest*）
18. 亨利·纽曼（Henry Newman）：《论基督教教义的发展》  
（*An Essay on the Development of Christian Doctrine*）
19. 沙漠教父（Desert Fathers）：《沙漠教父之声》（*Sayings of the Desert Fathers*）
20. 克里索斯托（Chrysostom）：《论神意》（*On Providence*）

## 主题文章

### 古典圣灵论——巴西尔和安波罗修论圣灵

章雪富/文

基于信仰而寻求对上帝启示的理解是基督教神学的“自然法”。一方面，不同时期的基督徒们必然有对上帝的共同认信，有基本相似的表述规范，而另一方面基于背景和经验的差别，对于上帝的认知以及表述又会有个体衡度的自由。古典和中世纪的基督教思想家所取的路径就与近现代基督教有相当大的区别，他们从上帝的权柄、尊荣和工作体认上帝神性的完整性和合一性，而近现代基督教思想家则走上了相反的路径，这是由于此时已经形成了相当成熟的传统，例如已经形成了有关三位一体上帝的本体性和位格性的清晰的教义性陈述，因此现代基督教思想家转而重新出发去探知上帝的位格、权柄、尊荣、工作和职分以及与人类救赎的关联性形态。古典基督教传统似乎不合乎现代的神学阐释学，但吊诡的是，只有依赖于古典基督教的信仰传统及其灵性经验，才可能使现代基督徒出自信心地说出这是一位昔在、今在、以后永在的上帝。只有当现代基督徒真正面向古典去求索上帝与人类的可能完全相反的关联方式时，他们或许才能够更多地明白自己一直生活在与上帝没有断绝的关系之中，从而也就一直生活在启示的上帝的话语之下。对于现代基督教神学苦苦探索的受苦的或者沉默的上帝与成熟的人类的关系，古典基督教神学其实早就给出了回应。这种回应不是直接对应关系，而需要透过历

史的阐释并且一定要深入上帝本身的历史才会有所看见。

有关圣灵的探讨也是如此。基督教史中专门探讨圣灵的作品并不多见，这大概与圣经对圣灵的描述方式有关。圣经有关圣父和圣子的表达以陈述性和判断性形式居多，上帝论中有关圣父和圣子的表述从圣经中可以直接找到教义学根源，这种语言形式与圣经尤其是旧约圣经和福音书的叙事性语言形成鲜明对照，然而它是叙事性语言的历史的超越感和真理感的定向标。圣经有关圣灵的表达绝大多数则是描写性的，虽然也不乏判断性语言（例如耶稣说他将差遣保惠师圣灵降临），然而圣经有关圣灵的论断性语言却确实少之又少，描写性语言确实占绝大多数，例如耶稣受洗的叙事中圣灵如鸽子的形象、五旬节布道中圣灵如大风、舌头和火焰的形象等等都是如此。若据安波罗修的寓意诠释，圣经叙事的部分语言例如油膏、上帝在摩西的石版上写字的手指，以及耶稣在沙地上写字的手指都寓意圣灵，这就承认所采用的多是描写性语言。这样，一方面，圣经的描写性语言促使我们追循古典基督教思想家重思圣经有关圣灵的表述；另一方面，又促使我们警醒圣经关于圣灵启示的极其丰富的内容。由于现代基督徒缺乏古典基督徒独特的圣经运用方式，从而也缺乏对圣经的圣灵叙事的敏感性。透过重读巴西尔和安波罗修



的作品，现代人应当效法古典思想家，去认真发现圣经中有关圣灵的丰富语言，重展圣灵事工的细微而精致的人类学关联，另一方面这也会促使现代基督徒去反思：我们是否过

于粗略地对待圣灵曾向犹太人、基督徒和早期教会所显示出来的自我启示，以至于今天的基督徒对于真正的灵恩传统缺乏敏感性，却又吊诡地陷入到某种受了曲解的对灵恩经验的渴求之中。

巴西尔的《论圣灵》（收在《创世六日》中）和安波罗修的《论圣灵》（收在《论基督教信仰》中）为历代以及现代的基督徒提供了很好的信仰寻求理解的典例。这两位伟大的作家都生活在隐修时代，生活在与阿里乌主义殊死论辩的神学的黄金时代。这个时代的灵性就是面向圣灵的激情辩护，就是这些辩护者身上显示出的真理的荣耀。他们对于圣灵位格的难题的厘清根源于他们自身的实践本性，他们不是出于希腊人所谓的对知识的好奇，真正的知识如同奥古斯丁所说必是一种信念，对于圣灵的体验则使得所谓的知识有了真正的根底。如果把这两位思想家的这两部同名著作放在上述两个交互影响的主题中进行审视，就可以确切地看到神学乃是身体的经验，是上帝的亲证。

巴西尔和安波罗修有着共同的敌人阿里乌主义，后者以宣称圣子受造且其神性低于圣父负有恶名。阿里乌主义还把神性次位观点运

用到圣灵上，认为圣灵的神性次于圣子。这就形成了所谓的次位论（从属论）的上帝论。公元4世纪后半叶基督教思想家大多批评过圣灵的次位论，巴西尔和安波罗修是其中的杰出代表。这两位基督教思想家对圣经极为谙熟，他们常引用大量的经文阐释圣父、圣子和圣灵权柄合一、职分合一和恩赐合一，论证圣父、圣子和圣灵是同一位上帝。在论证过程中，他们对一些经文作了非常精彩的发挥。巴西尔透过诠释连词“和”（*kai/with*）论证三位一体的任何位格的工作都有其他位格的参与，而非只是圣父在工作，也非只有圣子在工作，同样也不是只有圣灵在工作，而是上帝共同体在工作。那么为什么圣经经文有时候只表述为圣父在工作，或者只是圣子或圣灵在工作呢？这是因为上帝作为共同体的神性本性在某个时期要显示为一种特殊的位格，这样能够清晰地再现其被专门地运用于具体历史的特性。例如在与犹太历史的关系中，圣经突出运用了圣父的位格，而在远古时期圣父或者父亲的观念是为人类秩序定位的首要观念（始基所在），是秩序得以展开为秩序的开端，这也是旧约圣经以圣父为历史的位格的原因。同样可以理解新约时代圣子位格和五旬节后圣灵位格的主导性，他们都见证了上帝在救赎历史中对人的俯就，**位格体现的正是上帝的俯就**，正如本体表达上帝的自有永有，位格展现了上帝的爱的经世（*economy*）。

在阐释圣父、圣子和圣灵三位格的同一神性之外，巴西尔和安波罗修对圣灵的俯就有相似看法。巴西尔用内在的人的观念表达圣灵的俯就，指出圣灵抵达的是人的灵魂，把历史的上帝的工作转向上帝使人成圣的非历史性。圣父和圣父的救赎工作是以历史性为其形式，



圣灵的俯就则直接显示在人的心灵之中，与上帝建构对话，成就灵性生命的超越。相较于巴西尔，安波罗修在这方面的阐释则更为细腻一些。他用许多文字指出圣灵在心灵工作的独特性。父借着圣灵住在我们中间，好像是真道之剑。内心思想虽然不能够为铜铁所穿透，却为圣灵所刺透。圣灵的圣洁是属天的奇迹，使基督徒的心灵真正地彰显属天的意愿。圣灵工作显出基督徒面向上帝而坦然地接受敬虔与否的鉴察，并从中获得真正的自由。这是一种自主的自由，真正出自于灵魂的自由，是无碍的自由。

当然巴西尔和安波罗修对圣灵的阐释也有所不同，然而这种不同，仅仅限于他们在经验圣灵时的不同方式方面，他们并没有做出非

此即彼的论定。巴西尔对圣灵的阐释保持着次位论的某种形式，然而仅限于形式上的特性，其实质却并非如此。巴西尔用介词“在……里面”（*en/in*）表达圣灵的浇灌、内住和使人成圣，淋漓尽致地显示圣灵位格的内在超越性，目的在于显示**圣灵作为一个特殊的位格**对于人的转化的动力性引导。安波罗修则倾向于强调圣灵与圣父和圣子的工作在所有方面的同一性，他不关心三者的区别，其目的也很清楚，是要凸显**同一位上帝**在历史中的工作的同等性。两位神学家诸如此类的差别，正显示出早期基督教思想家们对上帝工作的理解存在着基于个人和教会牧养经验的分别，却由此见证上帝所赐下的更为丰富的恩典。

---

## 巴西尔与他的圣灵论

巴西尔（Basil）大约在公元330年，正好在尼西亚大会举办之后五年，出生于一个富有的卡帕多西亚基督教家庭。巴西尔主要是由虔诚的祖母玛克丽娜（*Macrina*）抚养长大；他那位大有影响力的姐姐，就是以其祖母的名字来命名的。巴西尔的姐姐玛克丽娜在年纪很小的时候，就开始过女修士的生活，并且鼓励巴西尔和更年轻的弟弟格列高利，发誓当修道士。巴西尔和格列高利两人都承认，姐姐对于他们的灵性具有很大的影响力。

然而，在进入修道院之前，巴西尔曾在雅典希腊文化与哲学方面最为著名的学府就读过。他在那里遇见纳西盎的格列高利（*Gregory of Nazianus*）并成为他终生的朋

友。纳西盎的格列高利与他同岁，并且同样也出生于一个很富裕的卡帕多西亚基督教家庭。当时，有一个学生和他们就读于同一学校，他就是后来的皇帝朱利安；朱利安后来背叛基督教，并且在他在位的短暂时期（361—363年），曾经想要使罗马帝国恢复异教崇拜。

巴西尔在公元357年受浸并且被按立为神甫，之后，他开始拜访住在洞穴里的各地修士，以及坐落在卡帕多西亚荒野的小修道院。在姐姐的影响之下，巴西尔放弃了身为长子应得的家庭财富与继承权，并创建了他自己的修道院。巴西尔过的是极端禁欲的苦行生活，使他的身体孱弱多病，但是也使他以美好的灵性闻名遐迩。

伟大的凯撒利亚（在卡帕多西亚地区）主教优西比乌，在公元370年去世时，巴西尔受命继承其主教之职。凯撒利亚在东罗马帝国是一个主要的教会生活中心，所以巴西尔成为凌驾在小教区之上的宗主教。他身为主教，有一个主要的关怀，就是抵制阿里乌主义（特别是欧诺米主义的形式）和撒伯里乌主义的影响力。即使在担任主教之前，巴西尔就已经写过五卷本的《驳欧诺米》（*Against Eunomius*），对阿里乌主义而言，这可说是主要的批评著作。

除了在尼西亚正统教义的神学成就之外，巴西尔也以卓越的教会行政管理者、修道主义领袖与灵性辅导员等著称于世。他游历过东罗马帝国的许多地方，写给主教、皇帝和长老的信件多如牛毛；他不但想说服他们，并且只要可能，还想迫使他们拒绝异端，并接受他所认定的正统教义。他孜孜不倦地努力，终于促成一个新的基督教全体大会的召开，以修正尼西亚信经的条款，并终结阿里乌主义的异端以及这异端所引发的纷争。为了达到这个目的，他尽量指定他认为在这方面可以助一臂之力的人担任主教。在他的胁迫下，有两个人担任主教之职，就是他的朋友纳西盎的格列高利和他的弟弟尼撒的格列高利。他们并没有像巴西尔那样，成为声名卓著的主教，但他们对于基督教会最终正式接受三位一体的正统教义立下了汗马功劳。

这三位卡帕多西亚的教父显然合作得亲密无间，并且从相同的源头汲取灵感，这些源头是圣经，以及柏拉图、奥利金和阿塔那修等人的著作。他们的整体动力和目标是一致的，也就是把三位一体的伟大奥秘，一劳永逸地确立为基督教正统教义。更明确地说，他们的共同任务与目标就是：摧毁阿里乌主义与

撒伯里乌主义，并把关于神的下述观念确立为正统，亦即神性是无限与不可理解的一质（*ousia*），是独立但永不分裂的三个身份或者位格（*hypostases*），他们站在平等的地位，共享这一质。

巴西尔的主要敌手是欧诺米主义与敌圣灵主义者，这两种异端都是激进的次位论者。欧诺米主义者认为，子次于父。他们雄辩滔滔地说，父的本质“不是受生的”，而因为子是受生的，所以不可能与父平等，也不可以被当作神。所以，欧诺米主义者就是激进的阿里乌主义者。敌圣灵主义者（又称马其顿主义者，*Macedonians*）以为，圣灵次于子与父。他们狡辩，圣灵是受造者，是父透过子耶稣基督所差遣出来的神的力量。巴西尔与这两种次位论正好相反，他想要根据圣经和理性证明，神可以并且是一位联合的存有，但他并不是三位神，而是在永恒里互有关系的三个独立位格。

巴西尔看到，在关于神的儿子与父神的关系之争论中，神学家与主教们若非完全把圣灵遗忘了，至少也疏忽了圣灵的存在。对此，他感到忧心忡忡。还有一些主教教导敌圣灵主义的圣灵论，否认圣灵与父、子平等；接受了这种圣灵论，就会变成“二位一体论”，而不是“三位一体论”；他们敬拜父与子，却不肯把圣灵当作神敬拜。巴西尔为了回应他们，曾经深入钻研过圣经与敬拜，以便确定神的第三个位格或*hypostasis*乃是真神，并且与父、子同等。

而巴西尔针对敌圣灵主义者（或马其顿主义者）否认圣灵的神性与位格而写的主要著作就是《论圣灵》（*On the Holy Spirit*）。这部著作大约写于公元375年，是基督教领袖或神学家关于圣灵位格所写的第一本完整论文；对于尼西亚信经的修订，并最后增加描述三位一



体第三位的条款，都产生了很大的影响。

巴西尔在这本书中指出敌圣灵主义者的谬论：“他们斩钉截铁地说，万万不可把圣灵与父、子列为平等，因为圣灵的本质与尊荣，都与父、子的不同而且次一等。”为了反驳这个言论，巴西尔诉诸圣经，特别是耶稣在《马太福音》结尾时对于受浸所下达的命令，巴西尔说：“如果……圣灵在那里可与父、子相提并论，没有人胆敢厚颜无耻地说什么，那就不能怪我们遵行圣经的话。”他也根据《使徒行传》的例证说，惟有圣灵才能知道神的事（徒5：9）。他指出，甚至连敌圣灵主义者在其敬拜父和子的神圣仪式中，也一起敬拜圣灵，如果圣灵不是神，这就是一种亵渎神的行为。

最后，巴西尔转而诉诸基督徒得救的经历来反驳圣灵的次位论：因为圣灵使我们的救恩成就，所以他不可能是神之外的任何存在。只有神才能拯救人：

我们透过圣灵，可以回到乐园中、飞升到天上的国度、恢复作为神后裔的身份、拥有称神为父的特权、成为神恩典的分享者、称为光明之子，可以分享永恒的荣耀。一言以蔽之，我们在圣灵的引领之下，进入今世与来世“丰满祝福”之境域中。

那么，既有这些事，圣灵就不可能与父、子有别。圣灵既把神的救恩施行在我们的身上，我们怎能把他当作受造者，而不是神本身呢？当然，巴西尔绝对愿意容忍圣灵对于父神而言的某种次位论，因为父神是神性的永恒源头，子从他受生，圣灵则从他出来。这个类比就是太阳及其光辉与温暖。后者自前者出来，但并不次于

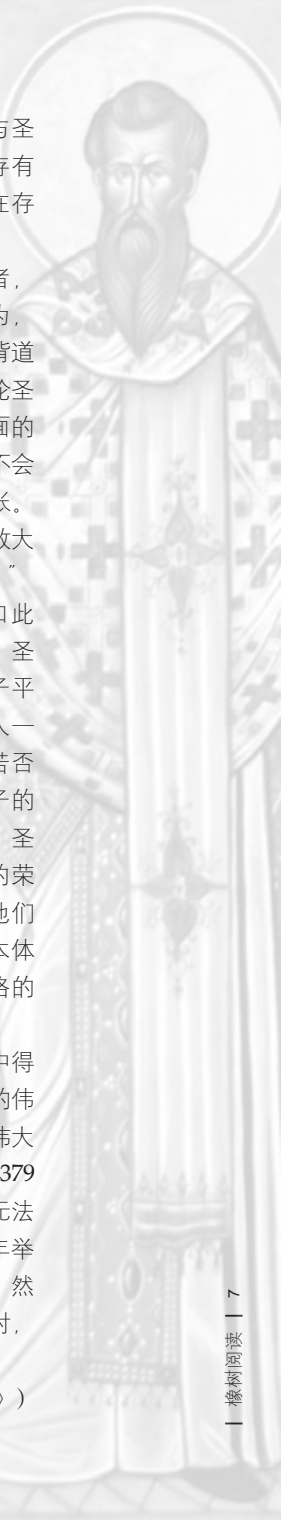
或在前者“之后”。所以，神的儿子与圣灵乃是神的永恒伴侣，分享神独特的存有与荣耀，是在地位上次于神，但不是在存上有上次于神。

巴西尔把敌圣灵主义者视为背道者，因为他们否认圣灵的神性；正如他也认为，欧诺米主义者与其他阿里乌主义者都是背道者，因为他们否认神儿子的神性。在《论圣灵》一书中，巴西尔向否认圣灵这一方面的人宣战说：“但我们对真理的辩护绝对不会迟疑。我们不会畏首畏尾，放弃这个主张。主已经交托我们，一个必要并且具有拯救大能的教义，就是圣灵可与父神平起平坐。”

圣灵的神性对于巴西尔为什么如此重要呢？许多现代基督徒都无法相信，圣灵是一个独立的位格，而且可与父、子平等。对于这些人，正如对于古代的敌人一样，巴西尔会声嘶力竭地大叫道：人若否认圣灵的神性，就等于是在质疑父与子的神性。在圣经、敬拜与个人的经历上，圣灵总是与父和子形影不离，具有同等的荣耀与尊严，而同等的荣耀与尊严暗示他们具有同等的本性。没有哪一位可以在本体上次于另两位而不伤害到神性所有位格的尊严与荣耀。

因为对圣灵的研究，巴西尔在教会中得到“圣灵神学家”的名号；因为他一生的伟大事业，巴西尔在教会历史上博得了“伟大的巴西尔”的尊称。巴西尔在公元377或379年去世。因此，像阿塔那修一样，他也无法活着亲眼看到所努力的工作在公元381年举办的伟大的君士坦丁堡大会中开花结果。然而，当狄奥多西继华伦斯之后登基执政时，巴西尔可能已经遥遥望见这个大会了。

（本文摘编自奥尔森《基督教神学思想史》）



## 图书简介

### 《创世六日》

(Hexaemeron)



#### 作者简介：

巴西尔 (Basil, 330—379)，四世纪东方教父，早期教会修道主义的奠基人之一。他是尼撒的格列高利的哥哥，与尼撒的格列高利和纳西盎的格列高利并称卡帕多西亚三大教父。他深受希腊文化的影响。巴西尔在神学上的贡献主要是三位一体论，他在基督教战胜新阿里乌主义中发挥了至关重要的作用。其苦修著作对东正教的修道制度影响深远。

#### 内容简介：

本书收入了巴西尔的两部力著及其部分书信。巴西尔的《创世六日》是传世名著，包含了他就《创世记》第一章宇宙起源所发表的九篇讲道。巴西尔以字义解经为主，间或采用寓意解释，对创世故事的各个不同部分加以注释，揭示出整个创世都是造物主上帝的作为，万物都在上帝之爱的引领下走向各自的目标。《创世六日》像一本可供读者沉思上帝对宇宙计划的灵修著作。而布道文的文体，使得本书的文字显得非常通俗易懂，而且字里行间也流

露着巴西尔澎湃的激情。

其中所收录的另一部重要著作是《论圣灵》，此作品引用大量的经文论证圣灵具有完全的神性，其与圣父、圣子是同一位上帝。并阐明三者在权柄、职分和恩赐上是合一的，彼此同质，彼此共契。这部作品属于基督教神学关于圣灵论的开创之作，在当时反对阿里乌主义的斗争中起到了重要的作用，对后世也有极其深远的影响。阅读此作品，可以使我们对三一上帝有更全面、清晰的认识，并坚定我们对三一位格的认信，抵挡新时代里的阿里乌主义异端。

#### 荐语：

每当我拿起他（巴西尔）的《创世六日》，引用其中的话，我就被带到造物主面前，与他面对面：我开始理解创造的方式；当我单单注目于上帝的工作时，我感受到前所未有的敬畏。

——纳西盎的格列高利





## 《摩西的生平》 (*The Life of Moses*)

### 作者简介：

尼撒的格列高利（Gregory of Nyssa, 335—395），四世纪东方教父。他是凯撒利亚的巴西尔的弟弟，与巴西尔、纳西盎的格列高利并称为卡帕多西亚三大教父，他们共同为基督教的两大传统之一——希腊传统立下了神学典范。他曾参与君士坦丁堡会议，对三位一体论及灵修神学贡献甚大。著有《驳欧诺米》、《论主祷文》、《大教理问答》、《摩西的生平》、《论圣灵》等。

### 内容简介：

本书根据圣经《创世记》和《民数记》中的记载，重述了摩西的生平，并从这些故事中阐发深刻的属灵意义，揭示美德的生活是以神的无限善性为基础的一个永恒进程的主题。作者综合了早期希腊传统与犹太传统，认为圣经的终极目的不是历史教导，而是帮助人的灵

魂飞升向上帝。他把灵性的上升分成三个阶段，每个阶段以耶和华对摩西的显现为象征：首先是在光中的显现，其次是在云中的显现，再次是在黑暗中的显现。第一个阶段让人认识到上帝是唯一自存的实在，第二个阶段认识到上帝是无形、无法完全领会的，而第三个阶段则让人意识到，对上帝的追寻是无穷尽的。本书的另一个重要特点，就是大量使用寓意解经，阅读此书可以使我们对亚历山大学派的寓意解经传统有更为直观的认识。

### 荐语：

《摩西的生平》作为格列高利晚年的核心之作，基于圣经经文阐述了一种关于灵修生活的成熟教义，是他关于基督教灵性的特别重要的系统论述。

——编者

## 《奇异恩典——约翰·牛顿传》

(From *Disgrace to Amazing Grace: John Newton*)



### 作者简介：

约翰·艾特肯是英国著名作家，曾为政界人士。做过23年国会议员，在内阁任财政大臣和国防大臣。在一起民事诽谤诉讼案中，他因作伪证被监禁18个月，从此结束了政治生涯。在狱中他归信基督。目前任世界基督教联合会（Christian Solidarity Worldwide）会长、国际监狱团契（Prison Fellowship International）理事和欧洲三一论坛（The Trinity Forum）常务理事。他出版了12部著作，包括获奖作品《尼克松传》和《被赎者——查尔斯·W·寇尔森传》。

### 内容简介：

约翰·牛顿是历代最受人喜爱的圣诗《奇异恩典》的作者。本书讲述了他如何从一个堕落的水手成长为受人爱戴的牧师，从一个邪恶的奴隶贩子转变为英国废奴运动的领袖。因着

这样的经历，他成为了18世纪英国政治史和宗教史上影响和贡献重大的人物。书中还记述了牛顿与妻子波琳浪漫的婚姻以及与著名诗人考珀不寻常的友谊，他富有传奇色彩的一生显明了恩典如何仿若流水，总是自高而下，涌流到最低处。盼望这奇异恩典能成为慕道者的福音、信徒成长的动力、牧者的激励和安慰。

### 荐语：

写一部新的传记是对约翰·牛顿逝世和奴隶贸易废除200周年的最好纪念。废除奴隶贸易是威伯福斯的成就，而牛顿在其中发挥了重要的作用。本书能深入到传主的内心世界，见解深刻，生动又不乏学术性，是传记大师约翰·艾特肯的杰作。这部传记与传主一样，可谓充满了戏剧性。

——J.I. 巴刻 (J.I. Packer)



## 《世界观的革命》 (Revolutions in Worldview)

### 作者简介：

W·安德鲁·霍菲克 (W. Andrew Hoffecker)，戈登-康维尔神学院 (Gordon-Conwell Theological Seminary) 道学硕士，布朗大学 (Brown University) 哲学博士，在杰克逊改革宗神学院担任教会史教授，也在奥兰多、夏洛特、华盛顿特区、孟菲斯、底特律等地以及乌克兰的改革宗神学院里授课，曾任格洛夫城市大学宗教学教授。在二十年的教学生涯中，他对世界观研究的热情与日俱增，是这一领域公认的专家与领军者，他聚拢此领域一批卓越的学者，造就了这本从世界观角度对西方思想史进行考察的著作。

### 内容简介：

本书是一部观点犀利的论文集，作者都是世界观研究领域卓越的学者，他们认识到世

界观在理智与实践上的巨大重要性，于是对西方思想中自希腊、希伯来时代直到现代乃至后现代的世界观进行了追踪探索，分析了西方文明历史的、哲学的及文化的根源，考察了直到今天还在影响人们的那些观念与运动。这部书包含了世界观入门思维所需的一切，博学而透彻，必将使有志学者获益匪浅。

### 荐语：

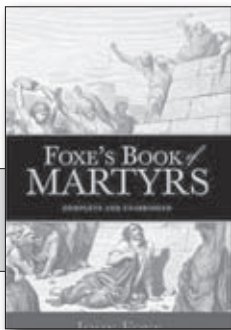
这本书博学而透彻，由多位作者对西方思想自希腊、希伯来时代直到当今光怪陆离时代的上帝观与世界观做了考察，必将使有志学者获益匪浅。这是一个了不起的成就。

——巴刻



## 《殉道史》

(*The Book of Martyrs*)



### 作者简介：

约翰·福克斯 (John Foxe, 1516—1587)，牛津大学玛格德琳学院院士，曾在牛津大学任教，后来在伦敦做传道人，是英国宗教改革中最有影响力的作家之一。血腥玛丽当政时，对新教徒进行残酷的逼迫，福克斯被迫逃亡欧洲，在欧洲写下了《殉道史》这部传世之作。



### 内容简介：

《殉道史》与加尔文的《基督教要义》和班扬的《天路历程》被称为基督教历史上最有影响力的三部经典。该书对于英国语言与文化的影响仅次于《圣经》。本书从新教的角度记载了从使徒时代到16世纪基督教历史上的殉道事迹，尤其突出了从14世纪到玛丽一世掌权时期英国新教徒所受的逼迫。福克斯以生动的文笔，呈现了历世历代圣徒为持守基督信仰勇敢面对死亡的忠贞不渝，见证了神在殉道者身上所显的恩典与荣耀。福克斯自己生活在血腥玛丽的统治时期，亲历严酷的逼迫，他所写的殉道史具有“客观”的教会史家所缺乏的真切性和对苦难深刻的洞见。

### 荐语：

福克斯的《殉道史》曾是一本家喻户晓的书，在成千上万户家庭中，它都曾与《天路历程》和《圣经》摆放在一起；即使到了今天，它仍适应这个时代的需要，在传扬福音和见证基督教真理方面发挥着它重要的作用。

——编者

## 重点图书推介

### 《世界观的革命》：纵览三千年西方思想的流变

余亮/文

《世界观的革命——理解西方思想流变》一书的内容，是以基督教改革宗的神学立场，把从古希腊荷马史诗时代到20世纪末至少三千年的西方思想历史考察了一遍。英文原书出版于2005年，显然是企图立足新世纪之初，借着回顾过去的历史，来对当下的人说话，正所谓“以史为鉴”。

“世界观的革命”，这个书名听着也许有些吓人，何况在原书的英文名字里面，“革命”一词竟然是复数形式（revolutions），也就是说，还不止一次革命呢！浏览一下书的目录，我们发现，编者把要考察的西方思想史分成了十个阶段，每个阶段各为一章。我们不妨可以这么理解：世界观的革命也发生了十次之多。又是“世界观”，又是“革命”，这样宏大的叙事，不见得是我们这个后现代社会所欢迎的东西。我们自然要问：编者为什么要这样说话？

在“前言”里，编者开宗明义地引出了这本书对“世界观”的理解。按照编者的理解，世界观其实就是一个人最根本的、无法再讨价还价的那些信念，我们就是从这些信念出发来理解世界，理解生活。重要的是，这些信念不是来自哲学反思，而是先于哲学反思且规定着

哲学反思。它们是宗教性的信念：“宗教根本而言就是基本信念和核心委身之事，是世界观之事。因此，所有的世界观都是宗教性的，而所有的人都是宗教性的人”（第3页）。这些最根本的、宗教性的信念有其力量：它们主导着我们对现实、对生活的理解，并由此主导了历史。这样，这些信念的变化，必然会带来现实的、日常生活上的巨变，这就是所谓的“世界观的革命”。

本书编者安德鲁·霍菲克（W. A. Hoffecker）是北美改革宗神学院的教会史教授，也是对世界观问题做专门研究的知名专家。全书分十章，由十个作者分别写成，这些作者都有改革宗和神学院的背景，且无例外地都有博士头衔。十章的排列按照时间顺序，内容分别为：古希腊时期、希伯来、新约、基督教在欧洲的兴起（直到公元800年）、中世纪、文艺复兴、宗教改革、启蒙时期（17—18世纪）、19世纪、20世纪（后现代）。

谈论西方思想总得从“两希”开始。如果把全书看成一首复调歌的话，那么，开初的两章就定下了两个基调：一个是希腊，一

个是希伯来；这两者之间的接触、冲突、融合与破裂的纷繁复杂过程，构成了以后西方思想的历史。本书第一章的作者弗雷姆（J. M. Frame），将希腊哲学这章题名为“希腊人的礼物”。所谓“希腊人的礼物”指的就是特洛伊木马，它看似带着希腊工匠技艺的巧妙，带着作为祭神之物的神圣性，而且当它被拖到特洛伊城里的时候，人们还可将它作为掳物来炫耀胜利荣耀——但它最终却成为使特洛伊覆灭的灾难。弗雷姆以“希腊人的礼物”来比喻希腊哲学理性，以特洛伊城来比喻正统信仰，他的立场可谓鲜明。他反对的倒不是理性本身，而是一种作为世界观、作为“主义”或者说作为最终诉求的理性。换言之，在他那里，理性是善但不能是最终的善，而一旦理性被当作最高的东西，甚至被赋予了神的地位的时候，当理性主义本身成了一种宗教的时候，理性就会像偶像崇拜一样带来麻烦，而在整个第一章中，他就是要通过对奥林匹斯宗教以及从泰勒斯到普罗提诺的希腊哲学的分析，来说明这一点。

第二章全面论述了希伯来的立足于启示的世界观。作者柯瑞德（J. D. Currid）的论述全面、清晰、有力。他指出“希伯来的世界观—生活观对全人类的思想，尤其是西方人的信念，已经产生了巨大影响。它在很大程度上塑造了西方的文化结构和道德方向”（第42页），借着对希伯来世界观的论述性的“立”，“破”掉启蒙时代以伏尔泰为代表的这等偏见：希伯来人是无原创性的蛮族。作者的改革宗立场不仅体现于他以新约来回溯式地诠释旧约，更体现于他对希伯来信仰的纲要性论述：“耶和华的治权，从对宇宙的超然掌

管，延展至内在治理，通过深入日常事务的道德法则，使希伯来人为自己的行为向上帝负责”（第65页）。

我个人倒不是太喜欢第三章的写作风格。众所周知，基督教的兴起是在希腊化时代，新约本身也是由通用希腊语写成的，因此，希伯来与希腊的交锋在这里可说是直接的。本书整体上的风格和优点之一，就是把思想中的交锋、碰撞惊心动魄地呈现给我们，但这种碰撞——例如，希伯来的一神论、神启论与希腊的多神论、怀疑论的对比，新约的道成肉身观念与希腊晚期宗教中普遍的灵肉二分的冲突，乃至耶稣与法利赛人对律法的不同理解——所有这些可能会激起人们的思想兴趣的冲突，在这一章里恰恰没有得到笔墨上的铺陈。博伊斯勒斯（V. S. Poythress）像写系统神学纲要一般把新约的世界观陈述了出来。不过，相信这种写法自有其他读者感兴趣。

随后的第四章讲述直到查理曼被教会加冕为神圣罗马帝国皇帝之间的八百年的历史。从教会的观点来看，这八百年所发生的无疑都是巨变：教会从巴勒斯坦被压迫的无名小宗派，成为越过罗马疆界，连蛮族也同样被降服的、遍及全欧且带着威权的宗教。但更巨大的内在性变化，是这时候第一次出现了一种可以称为“基督教世界观”的东西，它的出现来自早期希腊教父和拉丁教父面对希腊罗马的异教文化，而以圣经为据与之抗争最终驯服之的过程。信仰与理性之间的关系无疑是其中具有方法论意义的主导线索。圣奥古斯丁是这个时代的思想探索所结出并且馈赠给后人的果实。按照这章作者甘博（R. C. Gamble）的概括，



“奥古斯丁通过他的许多著述，留给了西方一个对圣经作出诠释的全面世界观，它给出的权威立场为中世纪立定根基”（第127页），他和帕拉纠的论争，“产生了那时为止发展得最为成熟的关于堕落、原罪、预定的圣经观念”（第126页）。这一时期的各条线索可谓纷繁复杂：护教士的申辩，神学思想的发展，教会的组织结构，教会与社会、国家之间的关系的种种变革，等等；但甘博的处理成熟、老到、清晰。

第五章是我个人最喜欢的几章之一（我所喜欢的其他几章是第二、七、九章），它写的是公元800年直到文艺复兴的中世纪时期。无疑，我们可以以一座巨大的哥特式教堂来比喻这个时代。当你进入这空旷高耸的教堂，似乎因为所谓“黑暗时代”的暗示，而对其中的幽暗感到恐惧和抗拒的时候，赖特哈特（P. J. Leithart）引导你欣赏透过玫瑰心形的彩色玻璃从上照下来的一道光线的美丽，并告诉你身处其中的这种名为“哥特式”的建筑，在逻辑般的结构严谨里，竟然透着信仰的激情。而且他还能告诉你，你今天为之挣扎的那些问题——所谓现代性的问题，竟然也曾经在这座教堂的幽暗深处发生过。赖特哈特的叙述广博、深刻，又有奇幻文学般的惊心动魄。

在全书里，也许第六章是和“世界观”这个主题词最游离的，但也正因为此，它对我们极有启发。按照作者特鲁曼（C. R. Trueman）的说法，“人文主义不是一系列教条，而是一条通往文化和使用文化的方法”（第197页），“人文主义的影响是方法上的、形式上的，而非直接内容上的”（第197页）。换言之，文艺复兴时代与其说是一个新

的世界观兴起（所谓以人为中心代替了以神为中心）的时代，倒不如说是一种新的方法论兴起的时代，这种方法论就是通过文本（“文”）来建构人（——是为“人文”），由此，重要的是语言、修辞与文本的分析与阅读。这种方法，神本主义者和人本主义者都可以拿来用。也就是在这个意义上，我们甚至可以带些夸张地说：后来的以圣经之文作为信仰与生活的全部基础的宗教改革者，是文艺复兴的忠实继承人。

第七章的作者阿摩司（N. S. Amos）把宗教改革中的三大分支——路德派、重洗派、加尔文派（或称改革宗）——之间的共通处与分野写得很清楚。这三个宗派都立足圣经文本来确立一种关于认识论、人论、道德实践、政治等各个领域的世界观，而在作者看来，加尔文的贡献和影响最深，他“打造了一个全面的无所不包的世界观……更彻底地贯彻了‘唯独圣经’的宗教改革原则”。他的彻底性的表现之一，就在于他对此岸与彼岸、政治与宗教、政府与教会之关系有着独特看法：公民政府和教会一样是上帝恩典的手段，国王也是上帝的牧者与仆人。正因为此，臣民应当尊重政府，而政府也应当敬畏神的律法，以神的律法来管理世俗社会，尽到自己作为“神之恩典的手段”的本分。

人们一般都把17、18两个世纪称为所谓的“启蒙时代”，但本书的编者、第八章的作者霍菲克（W. A. Hoffecker）却对这种似乎不言自明的思想史观提出挑战——这种挑战也是全书的努力所在。从这一章的题目就能看出霍菲克的观点：“启蒙与觉醒：现代文化之争的开始”。换言之，思想史中发生的事件绝不只

是启蒙运动，事情并非那么简单。霍菲克“参照了和启蒙运动相平行的另一运动轨迹，即一系列‘大觉醒’，它包括：英国的福音派觉醒运动、法国的詹森主义、德国的虔敬派和美国的大觉醒运动”（第257页）。现代文化恰是以理性为自主自足的文化（最终源自“希腊人的礼物”的启蒙运动）和以启示为基础的文化（最终源自“希伯来人的世界观”的觉醒运动）之间的交织争斗。霍菲克显然和爱德华兹一样相信，“只有改革宗基督教能提供一个连贯的、让人满足的世界观，而相比之下，在夹道欢迎中前进的启蒙运动只是‘反照出来的黯淡微光’”（第286页）。

不过，在接下来的19世纪，启蒙运动不只是高歌猛进而已。按照林茨（R. Lints）的叙述，“19世纪见证了神圣如何被世俗吞食”（第304页）。现在，宗教根本不能像文艺复兴时代那样，可以为人的骄傲地位提供辩护（人有神的形象，因而是高贵的）；也不只是像启蒙运动时期那样，被指责为只是教士的恶意欺骗罢了，而其真正的本性应当求之于人的道德与理性；毋宁说，宗教现在被视为基于人性本身的疾病而来的东西：西方传统的一神论宗教，这种似乎要扫除一切偶像的东西，本身就是人在心理的、精神的疾病里为自己制造出的最顽固偶像。然而，尼采以他的深刻洞见推进了这种无神论的精神向度：如果上帝已死，那么生活就是无意义的，这样，人就必须要在勇气中面对并且承担自己的绝境——生命没有什么最终目的，只有个体为自己创造的意义。林茨的这一章，把看似枯燥、只是在书斋里出炉的思辨，写得跌宕起伏，让人们清楚看到：观

念是活生生的、现实的、有革命力量的东西。

本书的最后一章也许是哲学意味最浓的。不过，抛开哲学专业术语的障碍，佩恩（M. Payne）这一章的整体线索还是很清晰的：以维特根斯坦哲学的前后期为界，20世纪中的前后两个五十年经历了从现代主义到后现代主义的转变。现在人们的“意见”是：不存在可以脱离个人的主观性价值参与的、作为基础存在的绝对客观事实本身。用尼采赤裸裸的话说就是：“没有什么事实，一切都处在变动中，不可理解，难以捉摸；相对来说最持久的东西就是：我们的意见”（第348页）。曾经让现代性引以为傲的主体性，现在带来的是“主体性的咒诅”：真理消失了（第364页）。价值与事实的合一，固然可以瓦解现代主义反信仰的独断宣称，但它同样也可能瓦解信仰，因为信仰本身无疑也是一种基础主义。但是，佩恩在结尾处给我们指出了这样的希望——基督教的独特性就在于上帝的主观性和价值性恰恰是事实本身，是绝对客观性；事实与价值的结合之所以还能成为福音，成为安慰，仅仅只是由于上帝的位格性存在。

到此，我们结束了思想史的奥德修斯之旅。从全书的着墨篇幅来看，无疑有着一种悲观的暗示：思想史的主流方面毋宁说是各种形式的对启示世界观的叛逆。但这种暗示也许恰恰合乎改革宗信仰本身对人性的悲观看法——人就是一种在原罪里面不时堕落的存在，西方思想的失败史就像是旧约以色列民的失败史。而这本为的是发出几声刺耳呼喊的书，也许会成为我们的先知警言。

## 《奇异恩典——约翰·牛顿传》：一本让我反思属灵生活的书

武昕/文

《奇异恩典——约翰·牛顿传》是一本精彩的传记，如巴刻所说“与传主一样充满了戏剧性”<sup>1</sup>。如果仔细查看为何像牛顿这样一个堕落的水手会成长为受人爱戴的牧师、这样一个奴隶贩子会转变为废奴运动的领袖，就会发现上帝恩佑之手，一直伴随在他左右。牛顿是一位被上帝的恩典改变并在恩典中成长的人，而每当观看这样的见证，我们总会被上帝奇妙的工作所震撼。而对我来说，更能感到安慰和责备：虽然我的生命经历没有牛顿那般跌宕起伏和具有传奇色彩，但我发现上帝用以塑造和带领牛顿生命成长的方式却往往是那么平常、普通——平常到我会轻忽或有时感到厌倦。下面我把自己在书中读到的这些方式列出来。



清晨灵修：牛顿通常每日早晨五点钟起床，花两个小时左右的时间读经和祷告；<sup>2</sup>

研读圣经：早期他每天会花三个小时读圣经，并学习希伯来文和新约希腊文；<sup>3</sup>

听道：早期他常常在每个主日到不同地方听三场道，也多次聆听乔治·怀特菲尔德和约翰·卫斯理的布道会；<sup>4</sup>

属灵阅读：从信主初期他就开始广泛而深入地阅读属灵著作；<sup>5</sup>

日记：自1752年初，牛顿开始建立写属灵日记的习惯，一直坚持到他年老；<sup>6</sup>

独处与默想：他每天会在散步的时候默想并与上帝进行活泼的交流，也会为了重要的事情分别长段时间自省、祷告；<sup>7</sup>

属灵友谊：通过接待、交谈、通信、一同服侍等方式，牛顿和许多人建立了美好的友谊；<sup>8</sup>

非正式的讨论会：他会与对信仰认真的基督徒一同对特定的属灵话题进行自由讨论。<sup>9</sup>

略略检视这些项目，就发现有一些是我非常熟悉并经常使用的，比如灵修、读经和听道（当然我们也许不能参照牛顿的时间表，有大量的时间来读经和祷告；主日在不同的教会听道也往往不被鼓励）。只是对我来说，许多时候读经并非“从生命之源打水上来”，祷告也不是“我的现状的指针”，听完道更难“欢喜地发现上帝的安慰临到我的心中”。<sup>10</sup>相反，读经更像是一种习惯，祷告多是“汇报工作”、“列清单”，听道是为了尽到责任。如果这些都是温度计反映我心向上帝的热情，那很多时候都是指向低温的。“要警醒自己的动机，它们狡猾而多变。不要放任自己找理由懒





于祷告和读经。”<sup>11</sup> 牛顿对他妻子的告诫也真正适用于我。

表中也有一些项目是我知道但却因种种原因较少使用的，比如独处、默想和写属灵日记。从我刚信主的时候，就有属灵长辈鼓励我写属灵日记，我也曾坚持过短短的时间，但很快就放弃了，以后再也没有建立起这个习惯。一方面我觉得自己的

生活平淡如水，没什么可以记录的；更深入的原因其实是，我不愿每天在上帝面前反省和敞开自己。而现在，我后悔了。当我看到牛顿在日记中写道：“在这些日子里，我经历了多少事！主用着怎样的方式来带领我啊！他向我显示了何样的神奇！……”<sup>12</sup>，我忽然发现真的没有更好的方式来回顾主在自己生命历程中的带领和恩典，除非每一天真实地把它们写下来。如候士庭所说：“清教徒曾形容，就像船长要记录航海日志，医生要记病例，商人要记录、核查账目，一样地，基督徒也应记录自己与上帝的互动。”<sup>13</sup>看到《奇异恩典》中引用了牛顿日记的许多片段——包括他的祷告、感恩、立志、软弱和一些简单的记事等等——我豁然发觉，原来许多看来零碎的想法、看似普通的事情都可以成为上帝恩典的见证。我想学习牛顿，从今天开始写日记。

而还有一些项目是我自以为知道却并不真正了解的。读牛顿的传记，让我更明确地知道了两件事情。第一就是：我花许多时间读“属灵书籍”，但很多时候并非“属灵阅读”。这其中重要的差别就在“顺服”与“应用”。我像是观光客，读书于我就像是拍风景照——“我到过这里了，我看到了，我记下了，前面还有什么……”；而牛顿更像是定居者，读书于他就像是寻找家园——“这是美丽的地方，我要在这里生活”。他会按照他所读的著作来反思和激励自己，将所读到的原则也好、榜样也好，应用在自己的日常生活中，而我只想快快地把自己读到的东西记在自己的脑袋里（以致常常会快忘记）。读“属灵书籍”而不思想、反省、悔改、顺服和效法，不过是徒耗精神罢了。就像候士庭所说：“信息阅读具有剖析性，资料会被分解成局部或片段，以增加人们了解的范围和认知能力。灵修阅读则是乐意将一切主动权交于上帝，然后回想、赞叹上帝已成就的事，并以活泼动态的方式与上帝联合，好比一位船长邀请舵手站上驾驶台。因此灵修更具有个人性，且涉及了顺服与舍己，并愿意以最深的决心和内在的纪律，来改变个人行为。”<sup>14</sup>

我所知道的第二件事就是：我与不少“基督徒朋友”交往，但很多时候并没有建立“属灵友谊”。《奇异恩典》中让我看到一个“主内朋友”的典范，我看到牛顿和他的朋友一起用餐、一起服事、一起祷告和研经、一起讨论教会的和社会的各样话题、一起欢笑、一起面对困境……更重要的是他和他的朋友一同在见证和经历上帝恩惠的福音是何等真实。是的，我会和我的基督徒朋友在

一起做各样的事，却并非以上帝为中心；我会成为别人的好朋友，却并非“属灵朋友”。“在基督里的真正朋友会使我清醒，助我成长，加深我对上帝的体认，因为上帝的爱是借着那些关心我、鼓励我、希望我的思想和情感是以上帝为中心的朋友来传达的。”“属灵朋友是忠心、有正面动机、审慎、有耐心的人，可以帮助我更认识上帝。”<sup>15</sup>我想，如果我并非如牛顿一样使得朋友们得着“坚固”，也没有如他一样接受朋友们的“鼓励”和“指导”，那我就并非一个忠心的朋友，也不是在建立一段“属灵友谊”了。

最开始读这本传记的时候，我常钦佩牛顿的勤奋与才华，现在更加赞叹上帝恩典的奇妙，他的确可以借着普通而非离奇的方式来重建和塑造一个人的生命。在牛顿这个真诚之人的生命中，更可以真切地看到上帝恩典的浩大和细腻。是的，“基督徒的传记本身就就很切合实际……敬虔的生命见证本身就足以激励人心。”<sup>16</sup>

以上我把自己的反省记下来，愿在此立志效法牛顿敬虔的生命。深深盼望这本传记、这位敬虔之人的生命，在今天可以激励和提醒更多的天路旅伴。

## 注 释

- 1 《奇异恩典——约翰·牛顿传》封底巴刻推荐语。
- 2 参《奇异恩典——约翰·牛顿传》，92页、139页。
- 3 参上书，73页、94页。
- 4 参上书，82页、83页、87页、91页。
- 5 参上书，57页、72页、91页。
- 6 参上书，71页、97页、164页。
- 7 参上书，95页、140页。
- 8 参上书，113页、144—159页、174页、178—179页、222—236页。
- 9 参上书，132页、215—216页。
- 10 参上书，139页、83页。
- 11 见上书，138页。
- 12 见上书，164页。
- 13 引自候士庭，“灵修指南”，载于《无伪之信》，220页。
- 14 引自候士庭，“灵修指南”，载于《无伪之信》，207—208页。
- 15 引自候士庭，“灵修指南”，载于《无伪之信》，215页。
- 16 引自约翰·麦克阿瑟，《领导力》，6页。



# 约翰·牛顿留给我们的属灵借鉴



约翰·牛顿的经历能给信徒和牧者带来什么借鉴？

## 一、对于信徒的借鉴：

1. 属灵生命的成长是一个过程。一个罪人不可能单凭一次归信的经历就成为一个以基督为中心的属灵人。我们归信之时，便开始经历一个漫长、坚忍和奋勇向前的过程。牛顿认识上帝之后，在其早年生活中仍然多次跌倒和犯罪。只有在他将自己的意志完全地更新、降服，心存敬畏地遵行上帝之道后，他的生命才有了真正的长进。

2. 成长需要属灵的导师。在缓慢而痛苦的降服之旅中，没有好的属灵导师，一个人的信仰很难获得进步。牛顿在1754年之前，自己花很多时间独自阅读、祷告和读经，这些努力没有白费，但远远不够。后来，他结识了科拉内、怀特菲尔德、卫斯理等多位属灵导师，他们帮助牛顿将信心牢牢地建立、扎根在福音上。这些经历丰富之人所教导他的圣经基本原理是其信仰的基石。

3. 祷告是我们与上帝关系的秘密所在。后人从牛顿的日记中可以得知他的祷告何等频繁以及他祷告的优先次序是什么。他的祷告生活的神学——赞美上帝的至高权威、努力顺服并与十字架上的基督一同受苦，以忧伤痛悔的罪人之心仰赖天父——在祷告者与倾听者之间建立了一种圣洁的关系。

## 二、对于牧者的启发：

1. 全身心地委身于上帝的呼召。牛顿深信上帝呼召他成为牧者，在圣公会里任圣职。虽然获得圣职的过程跌宕起伏，但是，牛顿为了成为牧职的候选人，对自己进行了认真的自我反省，这些反省和祷告记录在《有关重要问题的遐思与疑问辑录》中。这些文字表明，牛顿是带着深刻的神学思考和严肃的呼召投入到牧职的服侍中去的。

2. 好牧人心里充满了温柔怜悯。牛顿在牧会的过程中总是非常忙碌，他要回信、接待来访者、处理各种事务。他说：“我有许多的羊要照看，他们是有病、痛苦但主所看为宝贵的灵魂；因此，什么都可以放下，他们却不可忽略。”牛顿的家是困苦者的避难所。他对患有精神疾病的诗人威廉·考珀的陪伴和帮助是最好的明证。

3. 牧者也是属灵的导师。牛顿非常注重在属灵上引导和建立年轻人。有人称牛顿为福音派运动的属灵导师。1780年到伦敦后，成了一代人的属灵引导者。除了与年轻人建立个人关系外，他还创建了折衷派社团，与一批青年牧者和追求上进的平信徒定期在一起分享、讨论。他的属灵引导影响了威伯福斯、查尔斯·西蒙（沈美恩）、汉娜·莫尔、查尔斯·塞西尔等19世纪的许多福音派领袖。

4. 牧者同样关注公共事务。在威伯福斯陷入精神危机、希望退出政治生涯进入教会服侍的时候，牛顿强烈建议他不要退出政界，而应当留下，以基督徒政治家的身份来服侍上帝。威伯福斯与牛顿谈话后，写下了那句名言：“全能的上帝在我面前放下了两个伟大的目标：制止奴隶贸易和进行道德改革。”在废奴运动的过程中，牛顿不仅在属灵上指导威伯福斯，而且创作了《对于非洲奴隶贸易的思考》，成为废奴运动的参与者。



2011年加尔文《基督教要义》阅读计划表

一月			二月				三月				
1	致读者书·主旨	17	1.5.13-15	1	1.13.5-8	17	1.16.4-6	1	2.1.8-11	17	2.5.1-4
2	主日	18	1.6.1-4	2	1.13.9-12	18	1.16.7-9	2	2.2.1-3	18	2.5.5-8
3	致法王书 1-2	19	1.7.1-3	3	1.13.13-17	19	1.17.1-3	3	2.2.4-5	19	2.5.9-12
4	致法王书 3-4	20	1.7.4-5	4	1.13.18-22	20	主日	4	2.2.6-9	20	主日
5	致法王书 5-6	21	1.8.1-4	5	1.13.23-24	21	1.17.4-6	5	2.2.10-12	21	2.5.13-16
6	致法王书 7-8	22	1.8.5-13	6	主日	22	1.17.7-10	6	主日	22	2.5.17-19
7	<b>1.1.1-3</b>	23	主日	7	1.13.25-29	23	1.17.11-14	7	2.2.13-16	23	2.6.1-2
8	1.2.1-2	24	1.9.1-3	8	1.14.1-3	24	1.18.1-2	8	2.2.17-21	24	2.6.3-4
9	主日	25	1.10.1-3	9	1.14.4-7	25	1.18.3-4	9	2.2.22-25	25	2.7.1-5
10	1.3.1-3	26	1.11.1-4	10	1.14.8-13	26	<b>2.1.1-4</b>	10	2.2.26-27	26	1.7.6-11
11	1.4.1-4	27	1.11.5-10	11	1.14.14-17	27	主日	11	2.3.1-4	27	主日
12	1.5.1-3	28	1.11.11-16	12	1.14.18-22	28	2.1.5-7	12	2.3.5-8	28	2.7.12-17
13	1.5.4-5	29	1.12.1-3	13	主日			13	主日	29	2.8.1-4
14	1.5.6-9	30	主日	14	1.15.1-3			14	2.3.9-14	30	2.8.5-9
15	1.5.10-12	31	1.13.1-4	15	1.15.4-7			15	2.4.1-3	31	2.8.10-14
16	主日			16	1.15.8-1.16.3			16	2.4.4-8		
四月			五月				六月				
1	2.8.15-18	17	主日	1	主日	17	3.2.26-30	1	3.4.13-17	17	3.8.7-11
2	2.8.19-24	18	2.11.1-2	2	2.16.4-5	18	3.2.31-34	2	3.4.18-20	18	3.9.1-6
3	主日	19	2.11.3-7	3	2.16.6-9	19	3.2.35-39	3	3.4.21-25	19	主日
4	2.8.25-28	20	2.11.8-14	4	2.16.10-12	20	3.2.40-43	4	3.4.26-29	20	3.10.1-6
5	2.8.29-34	21	2.12.1-3	5	2.16.13-15	21	3.3.1-4	5	主日	21	3.11.1-4
6	2.8.35-40	22	2.12.4-7	6	2.16.16-19	22	主日	6	3.4.30-32	22	3.11.5-6
7	2.8.41-45	23	2.13.1-2	7	2.17.1-6	23	3.3.5-9	7	3.4.33-39	23	3.11.7-10
8	2.8.46-50	24	主日	8	主日	24	3.3.10-14	8	3.5.1-4	24	3.11.11-12
9	2.8.51-56	25	2.13.3-4	9	<b>3.1.1-4</b>	25	3.3.15-17	9	3.5.5-8	25	3.11.13-17
10	主日	26	2.14.1-3	10	3.2.1-4	26	3.3.18-21	10	3.5.9-10	26	主日
11	2.8.57-59	27	2.14.4-8	11	3.2.5-8	27	3.3.22-25	11	3.6.1-5	27	3.11.18-20
12	2.9.1-5	28	2.15.1-3	12	3.2.9-12	28	3.4.1-4	12	主日	28	3.11.21-23
13	2.10.1-6	29	2.15.4-6	13	3.2.13-16	29	主日	13	3.7.1-3	29	3.12.1-4
14	2.10.7-11	30	2.16.1-3	14	3.2.17-21	30	3.4.5-7	14	3.7.4-6	30	3.12.5-8
15	2.10.12-16			15	主日	31	3.4.8-12	15	3.7.7-10		
16	2.10.17-23			16	3.2.22-25			16	3.8.1-6		

2011年加尔文《基督教要义》阅读计划表

七月				八月				九月			
1	3.13.1-5	17	主日	1	3.20.34-40	17	3.24.5-9	1	4.2.1-3	17	4.6.5-8
2	3.14.1-7	18	3.19.5-10	2	3.20.41-43	18	3.24.10-14	2	4.2.4-8	18	主日
3	主日	19	3.19.11-14	3	3.20.44-45	19	3.24.15-17	3	4.2.9-12	19	4.6.9-13
4	3.14.8-14	20	3.19.15-3.20.3	4	3.20.46-52	20	3.25.1-3	4	主日	20	4.6.14-17
5	3.14.15-21	21	3.20.4-6	5	3.21.1-3	21	主日	5	4.3.1-5	21	4.7.1-4
6	3.15.1-4	22	3.20.7-10	6	3.21.4-5	22	3.25.4-6	6	4.3.6-9	22	4.7.5-9
7	3.15.5-8	23	3.20.11-13	7	主日	23	3.25.7-9	7	4.3.10-16	23	4.7.10-13
8	3.16.1-4	24	主日	8	3.21.6-7	24	3.25.10-12	8	4.4.1-4	24	4.7.14-18
9	3.17.1-4	25	3.20.14-15	9	3.22.1-5	25	<b>4.1.1-4</b>	9	4.4.5-9	25	主日
10	主日	26	3.20.16-19	10	3.22.6-7	26	4.1.5-6	10	4.4.10-12	26	4.7.19-22
11	3.17.5-8	27	3.20.20-23	11	3.22.8-11	27	4.1.7-10	11	主日	27	4.7.23-27
12	3.17.9-12	28	3.20.24-27	12	3.23.1-5	28	主日	12	4.4.13-15	28	4.7.28-30
13	3.17.13-15	29	3.20.28-29	13	3.23.6-10	29	4.1.11-15	13	4.5.1-5	29	4.8.1-7
14	3.18.1-5	30	3.20.30-33	14	主日	30	4.1.16-20	14	4.5.6-11	30	4.8.8-11
15	3.18.6-10	31	主日	15	3.23.11-14	31	4.1.21-29	15	4.5.12-19		
16	3.19.1-4			16	3.24.1-4			16	4.6.1-4		
十月				十一月				十二月			
1	4.8.12-16	17	4.11.9-12	1	4.14.7-10	17	4.16.26-30	1	4.17.31-33	17	4.19.22-26
2	主日	18	4.11.13-16	2	4.14.11-16	18	4.16.31-32	2	4.17.34-36	18	主日
3	4.9.1-5	19	4.12.1-5	3	4.14.17-19	19	4.17.1-3	3	4.17.37-40	19	4.19.27-30
4	4.9.6-10	20	4.12.6-12	4	4.14.20-23	20	主日	4	主日	20	4.19.31-37
5	4.9.11-14	21	4.12.13-18	5	4.14.24-26	21	4.17.4-7	5	4.17.41-43	21	4.20.1-3
6	4.10.1-4	22	4.12.19-23	6	主日	22	4.17.8-11	6	4.17.44-50	22	4.20.4-7
7	4.10.5-9	23	主日	7	4.15.1-6	23	4.17.12-14	7	4.18.1-3	23	4.20.8-9
8	4.10.10-14	24	4.12.24-28	8	4.15.7-12	24	4.17.15-17	8	4.18.4-8	24	4.20.10-13
9	主日	25	4.13.1-4	9	4.15.13-18	25	4.17.18-20	9	4.18.9-12	25	主日
10	4.10.15-18	26	4.13.5-9	10	4.15.19-22	26	4.17.21-23	10	4.18.13-16	26	4.20.14-17
11	4.10.19-23	27	4.13.10-13	11	4.16.1-6	27	主日	11	主日	27	4.20.18-20
12	4.10.24-29	28	4.13.14-17	12	4.16.7-12	28	4.17.24-26	12	4.18.17-20	28	4.20.21-23
13	4.10.30-32	29	4.13.18-21	13	主日	29	4.17.27-28	13	4.19.1-5	29	4.20.24-27
14	4.11.1-3	30	主日	14	4.16.13-15	30	4.17.29-30	14	4.19.6-9	30	4.20.28-29
15	4.11.4-8	31	4.14.1-6	15	4.16.16-20			15	4.19.10-14	31	4.20.30-32
16	主日			16	4.16.21-25			16	4.19.15-21		

# 历史与思想研究译丛

这套丛书本应称为“历史神学译丛”，旨在透过对不同时期基督教思想与人物的研究，呈现基督教历史上不同时期的神学传统。

“基督徒应当对过去的历史有认识，如此我们才能与历代的圣徒相通，从他们丰富的经历中吸取教训。”

——侯士庭 (James Houston)，加拿大维真学院教授，当代灵修大师

## 已出图书

1. 基特尔森 (James Kittleson) : 《改教家路德》( *Luther the Reformer* ), 30.00
2. 麦格拉思 (Alister McGrath) :  
《宗教改革运动思潮》( *Reformation Thought: An Introduction* ), 35.00
3. 麦格拉思 (Alister McGrath) : 《加尔文传》( *A Life of John Calvin* ), 35.00
4. 蒂莫西·乔治 (Timothy George) :  
《改教家的神学思想》( *Theology of the Reformers* ), 38.00
5. 艾特肯 (Jonathan Aitken) : 《奇异恩典——约翰·牛顿传》( *John Newton: From Disgrace to Amazing Grace* ), 39.00
6. 霍菲克 (Andrew HOFFECKER) : 《世界观的革命》( *Revolutions in Worldview* ), 49.00

## 待出图书

7. 邓恩 (Marilyn Dunn) : 《修道主义的兴起》( *The Emergence of Monasticism* )
8. 威廉姆斯 (Daniel Williams) :  
《重拾教父传统》( *Retrieving Tradition and Reforming Evangelicalism* )
9. 威尔肯 (Robert Wilken) :  
《早期基督教思想的精神》( *The Spirit of Early Christian Thought* )
10. 帕利坎 (Jeroslav Pelikan) :  
《基督教与古典文化》( *Christianity and Classical Culture* )
11. 布朗 (Peter Brown) : 《希波的奥古斯丁》( *Augustine of Hippo* )
12. 马斯登 (George Marsden) : 《爱德华兹传》( *Jonathan Edwards: A Life* )





# Oak Tree Reading

## 《奇异恩典——约翰·牛顿传》（*From Disgrace to Amazing Grace: John Newton*）

终其一生，牛顿……一直是一个忠实、谦卑和感恩的人。他的忠实是上帝的信实使然，他的谦卑源于其身为不配获救的罪人的真实感，他的感恩出于他在那首不朽圣诗中所言——“如我可怜罪犯”却竟然能够获得上帝的“奇异恩典”，他对此怀有无限感激。约翰·牛顿留在世上的最后一句话表达了使其成为一位深具影响力的传道者的属灵境界，弥留之际的牛顿说：“我是大罪人，但基督是大救主。”他依靠这些言词背后的力量，不但改变了自己，而且也改变了他生活的那个时代的宗教、政治和社会，而这正是本传记的主题。

——约拿单·艾特肯



# 04

橡树文字工作室

网站：<http://www.oaktreepublishing.com>

博客：<http://blog.sina.com.cn/oaktreeblog>